

# (Religion,) Culture et sacré : sur les traces d'une perspective unifiée ?

*Une réflexion anthropologique pluridisciplinaire*

## 2 - Le règne de l'unité : Homo Religiosus 3 décembre 2010

### A

Clarifier la problématique religiosité, **religions et identités religieuses**, et de répondre ainsi à la **question : existe-t-il un 'homo religiosus'?** (Mircea Eliade).

Les premières expériences du sacré de l'être humain en passant

1. de la religiosité
2. à la religion néolithique
3. puis à 'homo religiosus' des premières grandes religions<sup>1</sup>.

Soumise<sup>2</sup> à l'accélération de l'histoire et au phénomène récent de la mondialisation, notre époque s'interroge sur le temps.

- ✓ justification du temps;
- ✓ temps et histoire;
- ✓ les cultures et le temps;
- ✓ temps et langage;
- ✓ temps et devenir;
- ✓ rythmes du temps;
- ✓ le temps et les philosophies;
- ✓ le mur du temps;
- ✓ temps et éternité. Intitulé.

En examinant le temps et la destinée humaine à la lumière des religions et des cultures : nous sommes sur l'un des créneaux de l'anthropologie culturelle et religieuse :

1. **Pour mettre en évidence la face symbolique et spirituelle de phénomènes considérés comme des expériences de l'homme dans ses tentatives en vue de réaliser sa destinée, voire de transcender sa condition.**
  - L'impact du temps sur l'expérience religieuse :
  - aperception du temps,
  - vocabulaire et langage,
  - temps historique et temps mythique,
  - temps sacré et temps profane,
  - le temps dans la religion populaire.
2. **Le problème du temps dans les traditions religieuses antiques et orientales :**
  - pensée religieuse suméro-babylonienne;
  - temps des fêtes

---

<sup>1</sup> Ries J., *Homo religiosus et expérience du sacré*, Université Catholique de Louvain (Louvain-La-Neuve), Centre d'Histoire des Religions (A.S.B.L.) Rue de Dordelot, 13, B, 5020 Namur-Suarlée, BELGIQUE

<sup>2</sup> J. Ries, N. Spineto, *Le temps et la destinée humaine à la lumière des religions et des cultures*, Brépols, 299 p., 160 x 240 mm, 2007, ISBN: 978-2-503-52457-3

- temps du mythe dans la religion grecque;
  - retour cyclique du temps de la création dans l'hindouisme;
  - le temps dans les Ragnarök scandinaves<sup>3</sup>.
3. **Les religions dualistes** (d'essence manichéiste ou carrément manichéenne)) constituent un grand espace dans l'histoire spirituelle de l'humanité:
- temps de l'histoire et fin de l'histoire dans la religion de Zarathoustra;
  - le temps de l'histoire et temps du salut dans le gnosticisme;
  - les trois temps et la fin du temps dans la gnose de Mani.
4. **Les 3 grands monothéismes :**
- le calendrier juif;
  - le temps dans la tradition biblique;
  - l'ascèse et le temps au cours du christianisme ancien;
  - la réforme chrétienne du temps;
  - le temps eschatologique dans l'Islam.

➤ **Abraham Heschel a écrit**

- que "les juifs furent les bâtisseurs du temps, les Egyptiens et les Grecs les bâtisseurs de l'espace, les Romains, les bâtisseurs de l'Etat, les chrétiens les bâtisseurs du ciel".
- En fait, les gnostiques ont vidé le temps de sa densité
- tandis que les chrétiens l'ont valorisé par la mise en évidence de la dignité et de la grandeur de la destinée humaine.

**Excursus 1 : Un certain ordre du monde : chaos et cosmos :**

- PP Pasolini : Théorème
- Luchino Visconti : Le crépuscule des dieux

## B

### Homo Religiosus : Les civilisations méditerranéennes, berceau du sacré<sup>4</sup> :

- Chaque époque vit au rythme de ses **besoins, de ses découvertes et de ses techniques.**
- L'Europe qui se construit lentement ne se réalisera que si elle tient compte de **ses racines, de son histoire et de ses valeurs** car aujourd'hui vient d'hier et demain sera marqué de l'empreinte du passé.

Au terme d'une longue marche de l'homme archaïque et qui prend en compte l'interminable Paléolithique à la fin duquel l'art rupestre franco-cantabrique va donner naissance à l'art<sup>5</sup>,

---

<sup>3</sup> Dans la mythologie nordique, le Ragnarök désigne une fin du monde prophétique comprenant une série d'événements dont trois hivers sans Soleil (Fimbulvetr) qui se succéderont, suivis d'une grande bataille sur la plaine de Vigrid. La majorité des divinités comme Odin, Thor, Freyr, Heimdall et Loki, mais aussi les géants et la quasi-totalité des hommes y mourront, une série de désastres naturels verront ensuite le monde submergé par les flots et détruit par les flammes. Une renaissance suivra, où les dieux restants, dont Baldr, Hödr, et Vidar, rencontreront le seul couple humain survivant, qui repeuplera le monde. ( voir l'Edda poétique, en section de la Völuspá, et l'Edda de Snorri, rédigée au XIIIe).

<sup>4</sup> J. Ries, A. Motte, N. Spineto, Les civilisations méditerranéennes et le sacré, Brépols, IV+374 p., 160 x 240 mm, 2004, ISBN: 978-2-503-51742-1

- les premiers villages apparaissent au bout de la Méditerranée au moment où s'achève le Magdalénien.
- Dans ce contexte vont émerger les cultures du Néolithique: la végéculture, l'agriculture, la révolution des symboles, **le divin personnifié, la religiosité et le sacré.**
- Les cultes de la déesse-mère et du taureau donneront son premier élan religieux à la civilisation méditerranéenne.
- Avec l'invention de l'écriture à l'aube du IIIe millénaire, en Mésopotamie et en Egypte vont se développer les premières grandes religions de l'humanité.
- Les Phéniciens venant des côtes du Levant et les Grecs de la mer Egée – tous les deux déjà porteurs d'une civilisation – vont se disputer l'immense espace méditerranéen.
- Après eux les Etrusques, eux aussi héritiers d'une culture orientale archaïque, s'immergent dans les civilisations italiotes.
- Les grandes cités grecques ne tarderont pas à donner naissance à la riche et foisonnante culture hellénistique.
- Enfin, recueillant et accueillant ce prodigieux héritage, Rome finit par s'imposer et faire de la Méditerranée le Mare Nostrum.

### **En 1487, Pic de la Mirandole a fait précéder ses fameuses *Neuf cents Thèses* par**

- une **méditation géniale sur l'essence de l'homme et sur sa dignité ontologique,**

montrant que l'homme, créateur des civilisations, a fait éclore le monde comme un jeu et le résume dans son intellect.

- un **essai d'une herméneutique** doit
  1. travailler sur une documentation archéologique et historique pour mettre en évidence le rôle de l'homo religiosus méditerranéen dans sa longue quête du sacré.
  2. constituer une anthropologie de l'homme vivant son expérience du sacré.
  3. voir en quoi les civilisations méditerranéennes - héritières privilégiées du riche patrimoine accumulé par les cultures, les traditions et les religions ancestrales -, ont été prises en charge par le christianisme.
  4. C'est avec un nouveau visage et avec un message d'une densité religieuse inattendue qu'elles sont parvenues jusqu'à nous

---

<sup>5</sup> Georges Sauvet, Suzanne Sauvet *Fonction sémiologique de l'art pariétal animalier franco-cantabrique*, Bulletin de la Société préhistorique française ■ Année 1979 ■ Volume 76 ■ Numéro 10-12 E&T ■ pp. 340-354  
Emmanuel Anati, *Aux Origines De L'art*, Fayard 2003

Depuis 50000 ans, la création artistique est une caractéristique humaine universelle. Pourquoi, où et comment l'art est-il né ? Qu'est-il censé nous dire ? Quels messages, quelles visions du monde les représentations de l'art préhistorique véhiculent-elles ? On compte environ 100000 statuettes et autres objets d'art mobilier âgés d'au moins 10000 ans, surtout concentrés sur les trois continents de l'Ancien Monde (Afrique, Asie, Europe). Mais les vestiges, pour leur plus grande part, consistent en oeuvres d'art rupestre. A ce jour, 70000 sites sont répertoriés sur les cinq continents, et environ 45 millions de peintures et de gravures, situées dans des grottes ou sur des roches à l'air libre, ont été mises au jour. C'est au déchiffrement de ce formidable héritage, légué par des sociétés humaines qui ne connaissaient pas l'écriture et de ce fait, selon les canons occidentaux, n'avaient pas d'histoire, que nous invite le professeur Emmanuel Anati. En s'appuyant sur le matériau remarquable et inédit que constituent les images tirées des archives mondiales d'art rupestre - des photos et des relevés des plus beaux sites du monde -, en privilégiant les études comparatives et en nous dévoilant les mécanismes de ce langage primordial que représentait la création artistique, il nous offre l'inventaire le plus complet jamais réalisé de ces précieux témoignages de nos origines.

Directeur du Centre camunien des études préhistoriques à Capo di Ponte, Italie, Emmanuel Anati a été professeur de préhistoire à l'université de Tel-Aviv et titulaire de la chaire de paléoennologie à l'université de Lecce. A l'origine de nombreuses missions de recherche à travers le monde, il a notamment découvert le sanctuaire d'Har Karkom, dans le désert du Néguev, et les peintures du val Camonia, en Italie.

## C - Le fait religieux

### Le fait religieux <sup>6</sup>

1. sous l'aspect d'un phénomène récurrent au cours de trois millénaires
2. et dont le processus est identifié par trois mots significatifs: crise, rupture, mutation.
3. dans la perspective de l'homme, homo religiosus.

- Analyse du phénomène dans plusieurs grandes traditions antiques: bouddhisme (Pierre Massein); confucianisme (Anne Cheng); orphisme (Dario Cosi); manichéisme (Julien Ries).

A l'origine de chacune de ces quatre nouvelles orientations religieuses se trouve une contestation d'une longue tradition qui va aboutir à une rupture ainsi qu'à une mutation en profondeur de l'horizon du croyant.

1 **Le bouddhisme et le confucianisme** se situent dans la mouvance de deux grandes pensées religieuses, à savoir celle de l'Inde védique et brahmanique et celle de l'ancienne religion de la Chine  
2 **l'orphisme<sup>7</sup> et le manichéisme** naissent respectivement en Grèce et dans le Proche Orient.

- Comment advient **l'homme moderne occidental** dont nous sommes les héritiers. **Cet homo religiosus** est pris dans le tourbillon de la crise du sacré à la Renaissance puis à l'époque des "lumières", l'Aufklärung : dans le miroir de l'Humanisme et de la Renaissance.
- Dans le contexte actuel de notre culture occidentale : un regard sur Les ruptures contemporaines et l'avenir du christianisme.
  - Mutations et permanence du sacré au cours de trois millénaires d'expériences religieuses.
  - Métamorphoses du sacré

## D - Le Zeitgeist

Au cours des dernières décennies, **le Zeitgeist<sup>8</sup>** de notre société occidentale a connu un double mouvement, centrifuge et centripète.

---

<sup>6</sup> **J. Ries** (ed.), Crises, ruptures, mutations dans les traditions religieuses, IV+328 p., 160 x 240 mm, 2005, ISBN: 978-2-503-51876-3

<sup>7</sup> L'orphisme n'a jamais existé comme une communauté religieuse constituée au sein du monde grec. Il se présente à nous davantage comme une nébuleuse. difficile de se représenter le vrai visage historique du mouvement orphique, sinon comme

- **un courant spirituel qui conteste de l'intérieur la religion des Cités grecques et ses valeurs.**
- Celui qui choisit le genre de vie « orphique » se met de lui-même en marge de la société.
- L'orphisme réutilise les mythes et les grandes figures religieuses grecques (avant tout **Dionysos**), pour contester l'ordre établi.

### L'orphisme surgit en Grèce au même moment historique que le bouddhisme en Inde.

Sans établir de rapport direct entre les deux philosophies, il est possible non seulement de constater des rapprochements de détails, mais de considérer surtout que **la perspective globale est semblable**. L'orphisme comme le bouddhisme

- se préoccupent de la question du « salut » personnel
- donc « inventent » la notion de personne,
- et posent la valeur unique de l'individu dont le destin propre devient un sujet d'intérêt et de préoccupation religieux.
  - C'est par la naissance qu'on est inséré dans les cadres de la religion civique grecque.
  - On devient « orphique » par choix. La notion de religion prend donc un tout autre aspect, personnel plutôt que social.

<sup>8</sup> Jean-Jacques WUNENGURGER, Le Sacré, Que sais-je ?, PUF, 6ème édition, Chapitre III. Les métamorphoses du sacré, pp. 106-121.

Jean-Jacques WUNENGURGER est professeur de philosophie à l'Université de Jean Moulin Lyon 3 et auteur de « L'homme à l'âge de la télévision », PUF, 2000.

Pour cet auteur, la notion du sacré est inséparable de l'expérience religieuse car l'intérêt pour le sacré augmente au fur et à mesure que décline le religieux. Pour les critiques modernes, il fallait prendre de la distance avec la sacralité traditionnelle.

QUESTION : Qu'est-ce que le Sacré ?

1. Le premier est marqué
  - par un regain de sécularisation,
  - par le laïcisme,
  - par *la querelle du sacré*,
  - par une recrudescence des sectes ainsi que par la révolution culturelle de 1968.
2. Le second par contre
  - connaît un renouveau dans la quête des valeurs,
  - il a vu l'apparition d'un nouvel esprit scientifique et anthropologique et
  - il a grandement bénéficié de l'apport du concile Vatican II.
3. L'espace des études sur le sacré s'est élargi de manière considérable par suite de son exploration à la lumière
  - de la phénoménologie,
  - des recherches de sémantique historique et d'une herméneutique basée sur le comparatisme.

(Dixième et dernier volume du) *Trattato italiano consacr e aux Métamorphoses du sacré*.<sup>9</sup>

#### **Quatre phénomènes significatifs de la rencontre du sacré dans les cultures et les religions:**

1. acculturation : est un concept utilis e par les anthropologues depuis la fin du 19e si ecl en vue de décrire des phénomènes d'échanges culturels entre des groupes de traditions différentes
2. inculturation : Inculturation constitue un terme théologique utilis e par le pape Jean-Paul II pour expliciter la rencontre de l'Evangile avec les diverses cultures du monde dans une perspective missiologique. Ce concept novateur inclut les notions de croissance et d'enrichissement mutuel.
3. syncrétisme : inventé par Plutarque et repris par Erasme, syncrétisme a eu au 19e si ecl une connotation p ejojorative : mélange ou mixité religieuse. Au terme d'un long débat entre les historiens des religions un accord semble s'établir pour limiter syncrétisme à une utilisation en réference à un contexte historico-religieux bien précis.
4. fondamentalisme : n e vers 1910 au cours des recherches des exégètes protestants américains, en réaction contre les nouvelles orientations des biblistes, fondamentalisme est devenu le concept-clé du rejet de la modernité. Utilis e pour caractériser les intégrismes religieux il a fini par déborder sur le domaine socio-politique allant parfois jusqu'à la violence et le terrorisme.

---

1/ Comprendre le processus de « dissacralisation » : phénomènes de désacralisation et resacralisation simultanées par recomposition inédite de fragments du sacré antérieur (qui éclairer les comportements et les aspirations de l'homme moderne).

2/ Mettre en évidence ce que sont les expériences du « numineux » puisqu'ils permettent à l'homme de s'opposer aux blocages et aux déceptions de la désacralisation religieuse

J. Ries, N. Spineto (eds.), *Acculturation, inculturation, syncrétisme, fondamentalisme*, Brépols, 156 x 234 mm, 2010, ISBN: 978-2-503-52541-9

<sup>9</sup>J. Ries, N. Spineto (eds.), *Acculturation, inculturation, syncrétisme, fondamentalisme*, Brépols, 156 x 234 mm, 2010, ISBN: 978-2-503-52541-9

# Vers une anthropologie de la frontière : l'en deçà et l'au-delà

## Entretien avec René Girard

Propos recueillis par Marie-louise Martinez (le 31 Mai 1994 au CIEP à Sèvres)

M.L.M. : Votre dernier livre, Monsieur René Girard, Quand ces choses commenceront est une série d'entretiens avec Michel Treguer admirateur de votre oeuvre mais aussi contradictoire quelquefois virulent qui ne partage pas toutes vos convictions. Cet ouvrage est publié dans une petite maison d'édition Arlea et pourtant je crois qu'il n'a pas fini de faire du bruit. Vous y radicalisez votre propos, mais toujours dans la fidélité à votre intuition première, dans l'approfondissement, dans l'élargissement, dans les réseaux de plus en plus finement tissés entre les différents aspects que vous évoquez. Pourriez-vous, aujourd'hui, s'il vous-plaît, au Centre International d'Etudes Pédagogiques où vous nous faites l'honneur de venir, vous qui êtes un des penseurs les plus importants de notre siècle, retracer pour nous et pour nos spectateurs ou lecteurs les éléments principaux de votre théorie, de votre hypothèse, retracer aussi le mouvement selon lequel elles se sont développées, élargies, approfondies à travers les différents territoires frontaliers que vous avez explorés.

R.G. : Je suis parti aux Etats-Unis en 1947, après avoir fait l'Ecole des Chartes à Paris. J'avais un poste d'assistant de français et je travaillais à un doctorat d'histoire, rapidement on m'a confié des cours de littérature et je me suis trouvé confronté à des oeuvres que j'avais lues, certaines d'entre elles une seule fois, certaines pas du tout. Par conséquent mon problème était: que dire aux étudiants? J'ai l'impression qu'à cette époque-là mes classes m'apparaissaient très longues, elles devaient paraître plus longues encore à mes étudiants. Ne connaissant pas la mode littéraire de l'époque qui était la recherche de la singularité absolue de l'oeuvre (on ne s'intéressait déjà qu'à ce qui distingue les oeuvres les unes des autres), je suis parti d'un principe différent. Ce qui me frappait dès le départ c'est ce qui fait que dans des langues différentes certaines oeuvres se ressemblent et en particulier que ces contacts avaient trait au désir. Ce qui me frappait c'était le rapport entre ce que Proust appelle snobisme, ce que nous appelons tous snobisme et ce que Stendhal appelle vanité. Et je me souviens: ce qui a déclenché mon idée du désir mimétique, (ce désir imité qui n'est jamais vraiment spontané) c'est lorsque j'ai compris que chez Cervantès et chez Dostoïevski, au fond, il y avait la même chose que chez Proust et Stendhal, et parfois sous des formes plus outrées, sous des formes qui avaient un caractère psychopathologique.

Par exemple, dans Don Quichotte il y a l'histoire intercalaire du Curieux Impertinent, cet homme qui a épousé une jeune femme à cause de son ami. C'est son ami qui lui a présenté sa femme, qui a joué un rôle d'intermédiaire et très vite, par la suite, il demande à son ami de faire la cour à sa femme pour démontrer, dit-il, la fidélité de sa femme. Bien entendu, au bout de quelques temps après avoir longtemps refusé, l'ami finit par accepter et réussit à séduire l'épouse et le mari se tue... C'est donc une histoire assez sinistre, une histoire triste et qu'on retrouve chez Dostoïevski dans des textes tels que l'Eternel mari.. C'est le mari qui est fasciné par l'amant de sa femme et, une fois la femme morte, lorsqu'il veut en épouser une autre, il demande à l'amant de venir faire la connaissance de la nouvelle jeune fille qu'il désire épouser. Il a besoin en quelque sorte d'une sanction de l'amant de sa femme pour être sûr de bien désirer la femme qu'il doit désirer, et qu'elle est la femme vraiment désirable. C'est-à-dire qu'il est fasciné par le succès de son rival. Chez Cervantès c'est la même chose. Alors pourquoi une histoire de ce genre se retrouverait-elle dans une oeuvre comme Don Quichotte ? Eh bien le lien, c'est que le désir de Don Quichotte n'est jamais vraiment spontané, Don Quichotte se précipite sur les moulins à vent parce qu'il pense qu'Amadis de Gaule à sa place aurait fait la même chose, donc il imite le désir d'un autre qui, dans ce cas-là, n'est pas un rival puisqu'il n'existe pas, mais un modèle de désir . J'ai distingué à ce moment-là deux types de désirs mimétiques : le désir sans rival parce qu'il n'y a pas de contact entre le modèle et l'imitateur, et le désir qui suscite la rivalité parce qu'il est directement empreint de l'objet du rival, désir de l'objet du rival, désir de la même femme, désir du même territoire, désir de la même nourriture, désir des mêmes objets, n'est-ce pas ?

L'échange c'est toujours une offre au dieu pour l'apaiser, au dieu de l'extérieur, vous voyez, par conséquent l'échange se fait par-dessus une espèce de frontière

MLM : Donc, là où d'autres étudient la différence, vous, vous avez trouvé un schème commun, vous avez trouvé la similitude, le désir.

R.G. : Ce qui m'a frappé aussi tout de suite c'est le fait que chez Julien Sorel, dans Stendhal, Napoléon joue un rôle très semblable à celui d'Amadis de Gaule, le modèle de chevalerie pour Don Quichotte.

MLM : Vous retrouvez justement dans les différentes oeuvres littéraires que vous avez étudiées le schème du désir mimétique, de l'objet de désir qui est pris et qui est déchiré entre les deux rivaux. Ils s'opposent, pourtant ils

sont les mêmes. Le désir mimétique transgresse les différences et les frontières trop strictes entre les individus, vous découvrez alors que la frontière entre le moi et l'autre n'est pas très nette.

R.G. : Elle n'est pas très nette dans la mesure où le désir mimétique, c'est un schème dynamique c'est ça qui est très important. Autrement dit, lorsqu'on désire l'objet de son modèle peut-être le modèle ne désirait-il pas lui-même cet objet de façon très intense mais lorsqu'il voit qu'il est imité, il a tendance à devenir l'imitateur de son imitateur, par conséquent les rôles d'imitateur et de modèle tendent à se redoubler et on a une forme symétrique, on a la création d'une espèce de machine infernale qui est une escalade du désir qui fait que plus l'un désire, plus l'autre l'empêchera de s'emparer de l'objet que lui-même désire en même temps et vice versa. Des deux côtés le désir grandira à cause du désir de l'autre. C'est-à-dire que la valeur de l'objet va augmenter sans cesse. Et des deux côtés on cherchera à interpréter ce conflit en termes de différences : je diffère de l'autre, je n'ai pas les mêmes idées, nous ne sommes pas d'accord, etc... Alors qu'au contraire nous sommes trop d'accord. Et le désir mimétique est toujours ressemblance, identité, perte de différences. Et c'est un principe de conflit qui a quelque chose d'irréductible précisément parce qu'il ne peut pas s'interpréter en termes intellectuels.. Je pense que le premier Shakespeare aussi nous dit cela \_dans Mensonge romantique et vérité romanesque il s'agissait surtout de roman, mais ce n'est pas vraiment une théorie du roman, c'est plus une théorie du désir mimétique\_ Le premier Shakespeare, en effet, à mon avis, est encore plus explicite parce qu'il est hanté par le thème des deux amis qui s'adorent qui s'imitent en tout, qui ont été élevés ensemble, qui aiment les mêmes livres, les mêmes paysages et qui se fâchent l'un contre l'autre s'ils découvrent que l'autre a un désir qu'ils ne partagent pas, jusqu'au moment, bien sûr, où ils aiment la même femme et l'amitié la plus étroite, la plus intime, se transforme en haine farouche d'un seul coup, sans raison aucune, chacun des deux accusant l'autre d'être responsable.

Et si vous regardez ce thème, vous verrez qu'il reparait : il est là dans les comédies de Shakespeare au début et on le retrouve dans ses grandes tragédies. Par exemple dans Antoine et Cléopâtre il y a deux vers qui disent que ce qui est la raison de leur amitié devient celle de leur discorde (C'est Enobarbus qui dit à Ménas, " vous verrez que le lien même qui semble resserrer leur amitié l'étranglera," Acte II scène VII). Il y a toujours dans Shakespeare des formules inouïes pour dire que le conflit n'a rien à voir avec les différences, avec les idées, mais que c'est toujours ce mouvement d'identification réciproque par rapport à un objet. Et l'objet lui-même, pourtant, tend à disparaître lorsque ce conflit s'exaspère. L'objet tend à disparaître, soit parce que les antagonistes se l'arrachent, le réduisent en miettes, soit parce qu'ils l'oublient. D'ailleurs c'est un thème comique aussi au cinéma, par exemple, celui des "duellistes": il y a en un qui attaque une femme, l'autre qui la défend mais rapidement ils inversent leur position, sans s'en rendre compte et celui qui attaque défend et cela n'a plus d'importance et cela peut faire rire les gens ...mais c'est aussi la tragédie dans la mesure où cet antagonisme là n'a pas de solution : il n'y a pas de compromis possible. Et je pense que la culture consiste essentiellement à ne pas comprendre ce type de conflit, à l'éviter, à le transformer et parfois, à juste titre, dans la mesure où si l'on voit vraiment la raison de ce type de conflit, il est très difficile de trouver le terrain d'entente, il n'y a pas de domaine intermédiaire entre les antagonistes. La recherche, l'effort pour résoudre les conflits consiste généralement à trouver un territoire intermédiaire et dans ce cas-là il n'y en a guère, donc la question de la rivalité du désir mimétique engendre peut-être plus une théorie du conflit encore qu'une théorie du désir.

MLM. Donc, vous découvrez dans la littérature ce qui est trait commun justement, cette révélation du désir mimétique et du conflit.

R.G. : Je crois qu'elle n'est présente que chez les grands auteurs parce qu'être un auteur médiocre, (moi je n'hésite pas à universaliser certains principes) c'est chercher à se justifier et chercher à justifier ses propres situations de conflit, c'est-à-dire essayer de penser le conflit avec le rival en termes d'idées, de différences véritables. Et il y a certains écrivains comme Dostoïevski ou Proust où les oeuvres du début, à mon avis, sont une présentation mensongère, fautive et qui est, en quelque sorte, une défense de soi-même, un plaidoyer en faveur de son moi et de la façon dont on le définit alors que les oeuvres deviennent une autocritique radicale du moi comme de l'autre. Oeuvres géniales, où toute distance entre l'observation et l'introspection disparaît.

MLM : Mais le voilà finalement le vrai principe de différenciation que vous trouvez dans Mensonge romantique et vérité romanesque ! Vous montrez la similitude: la différence fait problème et là où les rivaux sont antagonistes en fait ils sont les mêmes; mais par contre vous trouvez un principe de différenciation qui est celui-là : mensonge romantique ou vérité romanesque. Et pourtant ce principe de différenciation lui-même fait problème, puisqu'il peut paraître manichéen. Vous l'avez dit explicitement dès le premier ouvrage, et dans vos ouvrages ultérieurs vous le redites de plus en plus clairement. Ce manichéisme donc peut faire problème, c'est un principe de distinction mais à peine avons-nous posé cette distinction qu'il faut peut-être déjà s'en démarquer.

R.G. : C'est à dire qu'il faut comprendre qu'elle n'est jamais à notre disposition cette distinction, comme si elle était quelque chose de tangible, une espèce de possession définitive. Chaque nouvelle situation humaine nous replace, si vous voulez, devant les mêmes possibilités d'illusion au sujet de nous-même, alors si vous pensez que vous avez un acquis, une expérience qui fait que la prochaine fois vous ne partagerez pas la différence illusoire,

la différence vraie dont vous parlez devient une différence illusoire, elle devient une manière de se démarquer, et au fond une façon de faire violence à autrui.

MLM : Rien de moins systématique, en fait, que votre pensée, contrairement à ce que certains disent !. Mais n'allons pas trop vite, d'abord il y a cette découverte du désir mimétique grâce au texte littéraire, de la différence ou du différend illusoire puisqu'ils sont les mêmes là où ils croient davantage s'opposer. Ultérieurement, vous allez découvrir une autre hypothèse celle du dépassement de cette violence du même, du moins de sa résolution. Comment vous apparaîtra dans son évidence cette autre hypothèse audacieuse : celle du sacrifice fondateur ?

RG : Mon premier livre était littéraire (bien que je n'étais pas un littéraire à l'origine) et mon second reste littéraire parce que la tragédie grecque y joue un rôle un peu analogue à celui des romans dans le premier. Il est surtout, en fait, une confrontation entre la tragédie grecque et les institutions religieuses archaïques. Le désir mimétique est toujours là ... un ami à moi, enfin, un ancien étudiant, qui connaissait bien mon premier livre et qui s'intéressait à mes "mixités" m'a dit "tu devrais faire de l'anthropologie, tu devrais te tourner vers les grandes monographies d'ethnologie, anglaises en particulier, parce que c'est l'ethnologie anglaise qui est la plus riche et tu verras à quel point le désir mimétique est présent"... et c'est effectivement ce que j'ai fait. Pour moi, le grand révélateur ça a été, à ce moment-là, le rôle des jumeaux dans de nombreuses sociétés. Vous savez, les jumeaux terrifient un grand nombre de sociétés, c'est vrai en Afrique, mais il y a des sociétés à l'autre bout du monde qui sont aussi terrifiées par les jumeaux. Et puis il y a des sociétés qui ne font aucune attention aux jumeaux, même des plus archaïques. Mais si on regarde ce qu'il en est des jumeaux, on s'aperçoit que les jumeaux font peur parce qu'ils symbolisent la violence extrême. Le structuralisme a une théorie des jumeaux mais qui, à mon avis, n'est pas suffisante. Cette théorie des jumeaux c'est qu'il y a deux individus là où il ne devrait y en avoir qu'un, où il n'y a qu'une seule différence disponible, qu'une position au sein d'une culture, c'est-à-dire d'un système de classification. Mais je pense que les peuples archaïques ne se débarasseraient pas des jumeaux, d'un ou de deux jumeaux, ou ne feraient pas d'eux des personnages sacrés s'il s'agissait seulement d'une histoire de classification. Les jumeaux font peur, ils incarnent la violence et on s'en rend compte par le fait que dans pas mal de sociétés ce sont les parents des jumeaux qui sont soupçonnés d'avoir commis une violence, la mère surtout, qui est soupçonnée d'adultère mais aussi parfois le quartier entier où les jumeaux sont nés est considéré comme plus ou moins touché par la violence. Alors je pense que ce qui se passe c'est qu'il y a confusion entre ce que j'appelais les doubles tout à l'heure, c'est-à-dire l'exaspération de la rivalité mimétique, et les jumeaux biologiques qui se ressemblent. De toute façon nous savons qu'il y a là quelque chose de réel puisque Malinowski, le premier ethnologue qui ait inventé ce qu'on appelle le "field work", le travail de terrain, Malinowski a découvert que les Trobriandais n'avaient pas peur seulement des jumeaux mais avaient peur des ressemblances familiales. Par exemple, lui, Malinowski, lorsqu'il voyait ces gens-là, il disait parfois "oh, ce que votre fils ressemble à son père!" ou "oh ce que ces deux enfants se ressemblent!" et c'était vraiment quelque chose de très gênant pour les parents, quelque chose de très mal vu, de très impoli .

A mon avis, c'est parce que toute ressemblance évoque le conflit.

MLM : Toute ressemblance est menaçante.

RG : Toute ressemblance est menaçante de contagion, de répétition infinie des mêmes antagonistes dans une société qui risque d'être vouée à l'antagonisme.

MLM : Mais lorsque vous avez désenfoui cette ressemblance ... lorsque vous découvrez justement ce principe de ressemblance permanente qui est vraiment occulté par notre société et dont on a peur (il est quelquefois exhibé mais surtout dans la comédie, par exemple chez Molière, dans *Amphytrion* ou ailleurs..) est-ce que vous n'avez pas eu vous-même un peu peur de désenfouer quelque chose qu'il serait difficile de maîtriser ?

RG : Oh, chez moi c'était surtout un plaisir... En effet, *Amphytrion*, ou les *Ménechmes*, c'est tout à fait admirable parce que c'est la reprise du thème des jumeaux archaïques, mais saisis au niveau comique. Il y a aussi cette pièce de Shakespeare qui s'appelle la *Comédie des erreurs*. Dans l'*Amphytrion* Molière, en fait, se précipite sur les mêmes scènes que les *Ménechmes* de Plaute : des scènes très symboliques pour la dépossession du sujet dans cette situation de double. C'est toujours la situation du jumeaux dont l'épouse de l'autre jumeau s' imagine qu'il est le bon jumeau, c'est-à-dire le mari, et il est à l'intérieur de la place, à manger avec la femme ou chez *Amphytrion*, il va lui faire un enfant, et l'autre jumeau est à l'extérieur, à frapper à la porte et sans arriver à pénétrer chez lui, en lui-même, il est complètement dépossédé et c'est peut-être la plus grande image de l'aliénation qui existe au monde.

Et je suis sûr que Shakespeare était conscient de cela et Molière aussi. Si on compare les textes, on s'aperçoit que c'est le même génie, en ce sens qu'il y a le même développement logique à partir de la perte du moi, le même type de formule, le même type de comique. Je pense que c'est beaucoup plus profond chez les écrivains de cette dimension que dans tout ce qu'on a pu dire depuis, au fond. Ce sont les meilleurs exemples pour définir certains problèmes qui sont très présents chez nous, les problèmes de ce qu'on appelle identité.. Ce mot identité qui est tellement amusant parce qu'il dit déjà les jumeaux, puisqu'il veut dire à la fois l'absolue non différence et aujourd'hui on l'emploie pour dire la différence introuvable. J'ai perdu mon identité c'est-à-dire que j'ai trouvé mon identité avec tout le monde.



MLM : Le texte littéraire dit quelque chose qu'il peut dire et que la culture, notamment, les théories intellectuelles occultent : justement ce mimétisme. Ces théories peut-être se donnent-elles pour fonction, au contraire, d'instaurer de la différence, elles instituent de la différence. Mais vous, vous sentez qu'il y a quelque chose qu'il ne faut pas laisser dans le texte littéraire, mais qu'il faut faire éclater au grand jour et introduire dans le texte théorique. D'où vous vient cette audace et comment ?

RG : Ah je ne sais pas mais pour résoudre son problème d'identité il est bien évident qu'au lieu d'essayer de la nier et de chercher à tout prix des différences ridicules et qui n'ont aucun intérêt et qui finalement sont toujours des vogues, des engouements de mode il faut assumer cette identité et s'apercevoir qu'elle est très amusante, qu'elle n'est pas gênante du tout. C'est à partir du moment où on l'assume, évidemment, qu'une autre forme de différence apparaît. Mais voilà, le problème qui se pose c'est comment ces choses peuvent se passer et c'est là, à mon avis, où le religieux intervient.... MLM : Tout d'abord vous avez découvert dans la littérature à la fois la ressemblance et le mimétisme et en même temps le conflit qu'il engendre, et vous avez développé cette découverte dans vos études ethnologiques.

RG : Dans les études ethnologiques on pouvait montrer que la question des jumeaux c'est la question de ce qu'un penseur comme Hobbes en science politique appelle finalement la guerre de tous contre tous, c'est-à-dire que le mimétisme est contagieux, la rivalité mimétique est contagieuse et la plupart des sociétés craignent une espèce de diffusion de ce type de conflit. Lorsque le mythe parle de peste ou de sécheresse ou de fléau naturel, à mon avis il y a toujours un élément qui est lié à ce type de conflit et bien souvent, bien sûr, les jumeaux sont mêlés à l'affaire, dès qu'on pense aux jumeaux en fonction de la peste on se trouve dans un domaine proprement mythique. J'essaie alors d'interpréter ceci en disant que les sociétés archaïques sont réellement menacées par ce type de conflit car rien n'est plus naturel que le conflit mimétique chez les hommes. Autrement dit : il y a un obstacle permanent et, en quelque sorte, irréductible à la bonne entente entre les hommes, qui n'est pas seulement la rareté, le conflit au sujet de la rareté, mais qui est cette convergence des désirs sur le même objet, par conséquent il faut essayer de penser comment cet obstacle peut être surmonté, comment les sociétés humaines ont résolu ce problème ou comment plutôt ce problème s'est résolu lui-même. Je pense que toutes les théories du contrat social sont déjà très puissantes (Hobbes, en effet, voit le conflit au départ mais malgré tout c'est un penseur du contrat social comme Rousseau qui dit "les hommes s'aperçoivent qu'il y a conflit donc ils y renoncent parce qu'ils voient qu'ils ont tout à perdre ") mais elles restent des théories rationnelles de la fondation de la société, et Hobbes n'y échappe pas. Je pense quant à moi que les mythes et les rituels nous donnent la réponse. Les rituels, en effet, s'efforcent de refaire une crise de désordre mimétique (pas tous les rituels bien entendu mais les rituels dont nous avons de bonnes raisons de penser qu'ils sont très archaïques). Ils commencent par une mise en désordre délibérée de la communauté et cette mise en désordre va toujours vers de plus en plus de violence (dont on nous dit qu'elle est feinte mais dans certains rituels elle n'est pas si feinte que cela) et cela se termine toujours par le sacrifice. C'est-à-dire par une immolation qui est la réunion de toute la communauté contre une victime. Dans le sacrifice rituel celle-ci est désignée à l'avance (que ce soit un animal ou un homme ) mais je pense que si on étudie la forme de ces rituels et leur contenu, on est obligé d'aboutir à une idée qu'il y a une version spontanée de ce même phénomène auparavant. Le déchaînement mimétique des rivalités tend de lui-même, au moment où les objets disparaissent, au moment où les antagonismes s'exaspèrent et se généralisent, à se déplacer latéralement vers les antagonistes eux-mêmes. C'est-à-dire que plusieurs antagonistes vont se réunir contre un antagoniste unique et, bien entendu, cela ne fera qu'accroître le désordre jusqu'au moment où le processus deviendra si fort que la communauté entière s'unira contre l'unique antagoniste. Toutes les étapes, d'ailleurs, de ce trajet m'apparaissent reproduites dans cette tragédie extraordinaire qu'est le Jules César de Shakespeare, parce que Shakespeare nous montre qu'il y a une séduction par le personnage de Cassius, une séduction qui permet de réunir les conjurés contre César, mais c'est une petite conjuration mimétique et après la mort de César il y a d'autres rassemblements mimétiques partiels, il y a une guerre civile et puis finalement à la fin de cette guerre civile César devient une espèce de dieu. César et Brutus ensemble, c'est-à-dire les deux adversaires, deviennent une espèce de dieu à deux têtes qui est la naissance de l'empire romain. Je pense que Shakespeare nous dit là que les sociétés sont fondées sur des victimes qui après avoir été honnies, détestées, assassinées, ont refait l'unité de la communauté. La communauté modeste ne s'attribue pas le mérite de cette pacification et finalement l'attribue à la victime elle-même. C'est-à-dire que la victime incarne, à la fois, le désordre extrême et le retour à l'ordre, l'ordre et le désordre en même temps et cela c'est très important parce qu'elle devient un signe unificateur : un modèle et un contre-modèle pour les institutions sociales. On imite ce qu'elle a fait pour sauver les hommes dans leur rite, c'est-à-dire on tue de nouvelles victimes et on prend garde de ne pas imiter ce qu'elle a fait pour semer le désordre dans la communauté, c'est-à-dire que les hommes, les rivaux potentiels s'écartent les uns des autres et c'est ce qu'on appelle les interdits et le souvenir de l'épisode lui-même à mon avis c'est ce qu'on appelle le mythe. Etant donné que le mythe est remémoré dans la perspective de l'illusion que représente ce phénomène, il est bien évident que la victime est présentée non pas comme une victime arbitraire, ce que nous appelons un bouc émissaire, mais est présentée comme une victime coupable d'abord, et comme une victime qui réconcilie ensuite.

Et ce schème, vous le voyez très bien dans les deux tragédies oedipiennes de Sophocle, la première c'est Oedipe coupable, Oedipe qui a vraiment tué son père et épousé sa mère et donc qui est responsable de la peste et la seconde c'est l'Oedipe réconciliateur, unificateur de la communauté qui est tout différent parce qu'il est devenu personnage sacré. C'est un délinquant dans la première pièce et un personnage sacré dans la suivante. Mais ce n'est pas du tout parce que Sophocle est plus vieux ou s'est transformé psychologiquement dans la vie que la seconde pièce est différente! Si vous regardez tous les mythes fondateurs, ils ont cette même structure double, ils sont comme cassés au milieu et le rôle du héros est d'abord celui d'une espèce de délinquant méprisé, rejeté, qui à la fin se transforme en dieu dans une communauté pacifiée par sa mort.

MLM : Et à partir de cette découverte vous poursuivez votre différenciation structurante, entre les oeuvres qui cachent et les oeuvres qui montrent ; et vous distinguez, en fait, deux types de discours, un discours qui va être du côté du mythe, qui va finalement être celui du point de vue du bourreau, du point de vue, en tout cas, de la communauté qui sacrifie, et un discours qui est du côté de la victime. Alors quels sont exactement ces deux types de discours et vers quelle recherche cela vous conduit-il, à ce moment là de votre heuristique?

RG : Vous avez raison, cette différence entre les oeuvres qui reflètent un certain processus mimétique, qui peut se situer entre deux individus ou toute une collectivité et une victime et les oeuvres qui révèlent ce même processus, cette différence est tout à fait fondamentale chez moi. Pour moi c'est la différence entre le mythique et un second point de vue : -Le mythique c'est la victime coupable, c'est la victime qui n'apparaît pas comme arbitraire du tout, mais qui apparaît comme responsable de tout, comme Oedipe. Et le mythique c'est la communauté entièrement unifiée qui n'a aucun doute que cette victime est coupable, et n'ayant aucun doute, par conséquent, elle finit par la diviniser - Le second point de vue c'est le point de vue du judéo-chrétien. Dans le judéo-chrétien vous retrouvez le point de vue du mythe, c'est le point de vue de la foule qui persiste à considérer que la victime a été condamnée à juste titre mais ce point de vue de la foule ne triomphe pas. Ce qui détermine la perspective évangélique c'est le point de vue d'un tout petit groupe de dissidents qui disent ce n'est pas vrai, la victime est innocente, il y a maldonne, c'est d'un processus mimétique qu'il s'agit, pas du tout d'un processus de justice ...et vous voyez ceci à tous les niveaux dans les Evangiles. La structure de la foule unifiée d'un côté, la structure de la foule divisée de l'autre. Et l'insistance que met Jean, par exemple, à dire qu'après que Jésus ait parlé ou agi, ou qu'après que Jésus soit mort, il y a division, m'apparaît absolument essentiel. Autrement dit le mythe est unificateur, contre et pour la victime, alors que d'une certaine manière le chrétien est anti-culturel et dénonce le mensonge du mythe. Pour bien comprendre, je pense qu'il faut partir de la Bible hébraïque et regarder de très grands textes, même des plus anciens comme l'histoire de Joseph. L'histoire de Joseph est vraiment bâtie comme le mythe d'Oedipe. Je ne dis pas qu'il y a le mythe d'Oedipe derrière mais il doit y avoir un mythe très semblable. Pourquoi ? Il y a période de l'enfance de Joseph qui correspond à l'enfance d'Oedipe et Joseph est une menace pour sa famille parce qu'il a des rêves de grandeur extraordinaire, de la même manière qu'Oedipe est une menace pour sa famille puisque l'oracle est déjà là, qui annonce qu'il va tuer son père et épouser sa mère. Et ensuite évidemment la famille réagit, la famille vend Joseph à une caravane et on le met dans une citerne, le texte est un peu embrouillé à ce moment-là, il y a plusieurs versions. Dans le cas d'Oedipe, Oedipe bien sûr est expulsé par ses parents et en principe tué, ensuite il y a arrivée dans une ville, dans un pays nouveau et dans les deux cas, de la même manière qu'Oedipe épouse réellement sa mère et tue son père, Joseph devient le protégé de Putiphar qui lui donne tout, qui lui confie tout comme à son intendant , un peu l'équivalent d'un Oedipe lorsqu'il est roi de Thèbes. Dans la seconde partie Joseph est en Egypte, de la même manière qu'Oedipe après avoir passé sa jeunesse à Corinthe, se trouve à Thèbes, et il a beaucoup de succès tout comme Oedipe. Alors son maître (parce qu'il est esclave au départ) Putiphar fait de lui l'intendant de tous ses biens. Bien entendu, il ne lui donne pas sa femme mais Madame Putiphar cherche à séduire Joseph et ne réussit pas. Elle accuse Joseph. La femme de Putiphar a tort, bien sûr, mais les Egyptiens la croient et, sur sa dénonciation, ils s'imaginent que Joseph est coupable et le mettent en prison.

Ensuite Joseph est associé à une grande crise sociale, analogue à la peste du mythe oedipien qui sont les sept années de famine en Egypte. Mais, à la différence d'Oedipe qui est considéré comme responsable de la peste, Joseph est celui qui sauve les Egyptiens des conséquences de la famine, en inventant l'économie moderne si on peut dire, c'est-à-dire la mise en réserve de quantités énormes de grains, et par conséquent il sauve les Egyptiens mais aussi toutes sortes de gens, parmi lesquels se trouvent ses frères. Alors si vous voulez on peut dire que dans les deux textes, mythe d'Oedipe, histoire de Joseph, la question est toujours la même, c'est : le héros est-il coupable ?

MLM : Ou bien encore, on peut faire une comparaison entre le mythe d'Oedipe et le Livre de Job , vous avez l'avez développée dans votre ouvrage La route antique des hommes pervers.

RG : C'est exactement la même chose, en ceci que Job est accusé par tout le monde et à la différence d'Oedipe, il se défend comme un beau diable comme dans le cas de Joseph! Alors que le mythe répond toujours oui, oui il menace ses parents, oui il a épousé sa mère et tué son père, oui il

est coupable de la peste, l'histoire de Joseph raconte toujours non, non, il est innocent, ce sont ses frères qui sont jaloux, ce sont ses frères qui l'ont expulsé et ils ont eu tort, c'est Madame Putiphar qui l'a dénoncé, ce sont les gentils et les païens qui croient ce genre de choses, ces histoires de bouc émissaire, nous les justes nous ne voulons pas croire que Joseph est responsable de la famine, mais tout au contraire... Donc, vous avez un récit qui est toujours orienté vers la réhabilitation de la victime, on peut donc penser que derrière l'Histoire de Joseph, comme le pensent d'ailleurs les érudits, il y a des mythes qui ont été transformés mais ils ont été transformés d'une manière très particulière, qui va toujours dans le même sens, celui de tenir pour innocente une victime qui, dans les mythes, est toujours coupable.

MLM : Voilà donc l'irruption d'une vraie différence, voilà un discours qui n'est plus de l'ordre du mythe, qui va effectivement dévoiler, dénoncer le mécanisme du bouc émissaire.

RG : C'est ça oui.. Et quelqu'un qui a vu cette différence mais qui l'a mal interprétée c'est Nietzsche. Nietzsche a dit que les juifs étaient toujours du côté de la victime mais il n'a attaché aucune importance à la chose : il n'a pas vu que c'était ça la vérité sur le mythe (et Max Weber qui a écrit un livre sur le judaïsme antique a repris tout ça ). Il n'a pas vu que le principe du bouc émissaire était d'attribuer une culpabilité à un innocent, donc il n'a pas vu la puissance épistémologique prodigieuse, la puissance de vérité du biblique qui ne sauve pas la victime seulement pour des raisons humanitaires mais surtout qui dit la vérité. C'est d'ailleurs pourquoi, à mon avis, ce que nous disent les Evangiles au fond, c'est qu'il est impossible pour les hommes de voir cette vérité de la victime parce que les hommes sont horriblement mimétiques et lorsqu'ils se mettent tous à penser pareil, il n'y a pas de puissance humaine qui puisse les en empêcher, autrement dit, il n'y a jamais de vrais témoins des phénomènes de bouc émissaire ou lorsqu'il y a de vrais témoins nous disent les Evangiles, c'est que le Saint-Esprit est à l'oeuvre, c'est-à-dire le Paraclet .

Vous savez, le Paraclet c'est ce mot grec que Jérôme n'a pas osé traduire parce que ça lui paraissait trop bizarre peut-être, qui veut dire l'avocat de la défense ; alors je pense que ce qui est essentiel c'est de voir que le mythe est placé sous le signe de l'accusateur et le mot accusateur c'est le sens originel du mot satan, chez les Perses sans doute déjà, mais aussi les Hébreux.

Au contraire les Evangiles sont placés sous le signe du Saint-Esprit, du Paraclet qui dit la vérité de la victime, mais le Saint-Esprit c'est la vérité tout court. Autrement dit, bien comprendre cela c'est, non pas le comprendre comme Nietzsche, mais c'est comprendre que le Saint-Esprit nous apprend la vérité des hommes, la vérité de la culture humaine, une vérité que Nietzsche lui-même se refuse à voir.

MLM : Donc voilà les pièces maîtresses de votre découverte, de votre inspiration. Vous découvrez le désir mimétique, vous découvrez, à travers la littérature, qu'il occasionne la violence, puis le mécanisme sacrificiel qui finalement est une invention pour limiter cette violence et vous découvrez enfin qu'il y a certains types de textes qui révèlent ce mécanisme et qui le dénoncent. Et il me semble qu'à ce moment là, vos ouvrages dérangent beaucoup. Vous avez déjà écrit la violence et le sacré et le bouc émissaire votre oeuvre dérange, elle est difficilement comprise peut-être, ou alors elle est comprise par peu de gens.

RG : C'est-à-dire qu'elle choque à la fois les non-chrétiens et les chrétiens. Les chrétiens, ce qu'ils ne voient pas c'est que je dis au fond que la Passion est révélatrice, sur le plan anthropologique autant que religieux et ce qu'elle révèle c'est un certain type de meurtre qui joue un rôle fondamental dans la culture. Alors les chrétiens ont peur de cela, à mon avis parce qu'ils veulent singulariser la Passion (et en cela ils ont parfaitement raison), mais la Passion est singulière à cause de la victime, pas à cause du type de meurtre. Si vous prenez la Parole des vigneronniers homicides, vous avez tous les messagers du maître de la vigne qui sont expulsés avant le fils et qui sont expulsés exactement de la même manière. Vous avez aussi des paroles comme celle-ci : "je vais mourir comme les Prophètes avant moi "...

A mon avis ce comme a un contenu concret, ce contenu concret c'est ce type de meurtre mimétique qui joue un rôle capital dans la société. Et la preuve agréée que ce type de meurtre intéresse les Evangiles, même au sens anthropologique, ce sont des phrases dans l'Evangile de Jean qui sont parmi les plus mystérieuses des Evangiles et dont on pense qu'elles sont irrationnelles comme "le Diable est meurtrier depuis l'origine". Ce "depuis l'origine" les synoptiques l'expliquent par le sang versé depuis Abel, "depuis la fondation du monde "et ce sang versé, il y a une chaîne de meurtres qui aboutit au Christ, donc c'est toujours le même mécanisme, ce mécanisme fonctionne dans la fabrication des cultures. Partout où il y a mythe, rituel, il marche admirablement pourrait-on dire.

Mais dans la Passion il cesse de fonctionner et il est révélé. Il est révélé non pas parce que les disciples sont plus intelligents ou parce qu'ils ont gagné leur ancienneté au service de Jésus ou parce qu'ils sont plus malins, mais parce que le Saint-Esprit les instruit, c'est très important pour montrer qu'il ne s'agit pas d'une supériorité, justement, dont l'individu pourrait se flatter d'y arriver par lui-même. En fait, le mérite ne revient pas aux disciples eux-mêmes, puisque parmi les disciples il y a Judas qui est un traître définitif. Parmi ceux qui participent à la Résurrection il y a Paul qui est un persécuteur et il est très important de comprendre que les deux premiers chrétiens fondamentaux, les deux piliers de l'Eglise, Pierre et Paul, deviennent chrétiens en découvrant qu'ils sont eux-mêmes persécuteurs, (Pierre c'est au moment du reniement et Paul, bien entendu, c'est le chemin de Damas avec la question du Christ "pourquoi me persécutes-tu ? ").

La rédemption et la conscience de la persécution ici ne font qu'un. Donc il n'y a aucune arrogance chez celui qui se découvre persécuteur parce que d'une certaine façon il sait que ce n'est pas lui qui se découvre persécuteur mais qu'il est éclairé par une lumière qui n'est pas humaine.

MLM : Donc l'altérité que vous percevez semble radicale là. Enfin, pourtant cette différence elle-même n'est peut-être pas absolument radicale non plus puisque c'est à travers des types de textes particuliers, donc toujours humains, évidemment que ce que vous appelez la Révélation va s'opérer. Ces textes quels sont-ils ?

RG : Ils sont peut-être commandés par la Révélation. Alors ici encore, les textes sur Satan à mon avis sont fondamentaux et un de mes projets (que je ne terminerai peut-être pas) c'est d'écrire un livre sur Satan. Ce mystère de Satan m'échappe, bien sûr, pourtant on peut en dire certaines choses...Le mystère de Satan dans le christianisme correspond toujours au désordre. Et comment fonctionne ce désordre? Eh bien Satan vous séduit, c'est le médiateur, il vous tente, il vous fait désirer quelque chose. Et dès que vous êtes séduit, Satan reparait en face de vous, il reparait en face de vous mais ce n'est plus le même Satan, c'est l'adversaire, le Diabolos, celui qui se met en travers, c'est -à-dire l'obstacle. C'est-à-dire la rivalité mimétique. Et les 2vangiles ont un autre mot pour dire cela c'est le mot skandalon, qui veut dire obstacle, pierre d'achoppement. Ce mot pierre d'achoppement qui est admirable parce que ça veut dire l'obstacle qui séduit d'autant plus qu'il repousse; Aujourd'hui, sans doute parce qu'ils ont peur de certains commentaires psychanalytiques, les traducteurs modernes de la Bible n'osent pas traduire par scandale alors on cherche des formules comme occasion de pécher qui sont très plates et qui enlèvent ce paradoxe du modèle qui se transforme en rival. Je pense qu'il n'y a que le mot skandalon et le jeu de Satan comme modèle et obstacle qui soient vraiment des révélations de la rivalité mimétique dans la culture. Les Grecs n'ont pas ça, les Grecs ont des textes sur les jumeaux, ils font des effets comiques, c'est tout, tandis que les mots skandalon et Satan sont en eux-mêmes des espèces de théorisation Satan ça va très loin, puisque Satan c'est d'abord le désordre et ensuite c'est l'ordre. Et comment est-ce que s'opère ce renversement vers l'ordre? Eh bien, c'est la question de Jésus qui est essentielle ici: "comment Satan pourrait-il expulser Satan ?"

Et la réponse c'est l'heure de Satan, c'est-à-dire la passion. Satan expulsera Satan justement, par ce mécanisme du bouc émissaire. Donc Satan, au terme, si vous voulez : plus c'est le désordre, plus le moment est proche où il ramassera toutes les cartes et rétablira un ordre culturel.

MLM : Ce que vous dites est d'une profondeur bouleversante et nous conduit finalement jusqu'au secret de votre théorie qui est peut-être qu'il y a renversement permanent de tout, quand on croit avoir saisi une vérité elle risque de se figer et ne l'est plus. Et ce que vous voyez dans Satan, en fait, c'est ce mouvement même qui va de l'envie au modèle obstacle qui provoque la crise mimétique jusqu'au sacrifice qui rétablit l'ordre sur la victime sacralisée. Le processus même que toute votre oeuvre contribue à révéler. Je voudrais peut-être avant qu'on ne développe plus loin encore ces réflexions aborder un autre thème, peut-être plus simple, mais ce n'est pas sûr : celui de la frontière, dont peut-être d'une certaine manière on ne cesse de parler depuis tout à l'heure. La frontière qui est le degré zéro de la différence, la frontière entre les hommes, la frontière historique, la frontière culturelle, la frontière linguistique. Cette séparation que les hommes ont toujours besoin d'instaurer au niveau de la différence et qui sur le plan spatial se traduit justement par une séparation entre les rivaux, entre les riverains sur cet objet du désir mimétique très valorisé qu'est le territoire. Que pourrait-on dire dans une perspective girardienne sur la frontière ?

RG : Là, évidemment, c'est le lieu sensible par excellence puisque la multiplicité des cultures est liée à des fondations, qui, à mon avis, sont toujours victimaires et qui sont toujours spatiales couvrant un certain territoire. La fondation mythique c'est la victime collective qui est partagée qui est dépecée et dont des morceaux sont déposés dans des lieux différents, chez les Australiens c'est très net mais on trouve ça dans le monde entier. Et si vous regardez les Lois de Platon, par exemple, vous verrez que les condamnés à mort, on les met à la frontière aussi. D'une certaine manière il y a là un symbolisme assez extraordinaire. Par conséquent le lieu de l'humain dans les sociétés archaïques c'est à l'intérieur de ces frontières. Dès qu'on échappe à ceci, on est dans une altérité qui relève du sacré, parce que contrairement à ce qu'on peut croire la culture n'est pas sacrée, la culture c'est une plage qui est délivrée du sacré par la mort de la victime. Et si la transcendance fautive dont je parle est bien Satan, ce que nous disons là n'est pas une mise en accusation de la religion archaïque parce que les religions archaïques ne cherchent pas à s'identifier à cette transcendance, ne cherchent pas à l'emprisonner, à s'associer avec elle, mais cherchent à l'écarter, à la repousser aussi loin que possible parce qu'elle est bonne dans l'éloignement, elle est très mauvaise dans la présence. On s'en rend très bien compte dans des pièces comme les Bacchantes où l'arrivée du dieu c'est toujours l'arrivée du désastre et son départ c'est le retour à la paix. Par conséquent ce que les Evangiles appellent les puissances de ce monde sont placées, d'une certaine manière, sous la domination de Satan mais cherchent, malgré tout, à l'écarter, à écarter cette fautive transcendance et à la repousser au-delà, justement, des frontières. Mais cela implique qu'au-delà des frontières rien n'est humain, c'est-à-dire que tout est permis et qu'on se trouve dans un domaine de l'incompréhensible, du danger absolument permanent qui est aussi un domaine tout à fait fascinant. Et ce domaine, dans la mesure où il commence à s'approprié un peu, devient le domaine de l'échange avec l'autre. Et à mon avis, l'échange c'est toujours une offre au dieu pour l'apaiser, au dieu de l'extérieur, vous voyez, par

conséquent l'échange se fait par-dessus une espèce de frontière. Il y a toujours des frontières intérieures aux communautés duelles, par exemple, qui échangent tout, de part et d'autre. Pourquoi? Eh bien, parce que l'impératif premier de la culture c'est l'évitement de ce type de conflit dont j'ai parlé. Par conséquent à l'intérieur d'une même communauté on ne peut plus rien faire, on ne peut plus se nourrir sans risquer la rivalité mimétique, on ne peut plus se marier, on ne peut plus posséder, penser, ...etc... Par conséquent c'est à partir d'échanges avec l'extérieur qu'on va prospérer. Donc cette question de la frontière est extrêmement complexe. Parce que nous ne savons pas au fond, jusqu'où cela va ; par exemple, il n'y a pas de société qui soit vraiment une, la plupart des sociétés sont divisées en groupes et ces sous-groupes sont déjà des espèces de frontières qui en quelque sorte s'humanisent, qui deviennent moins impénétrables, qui offrent des possibilités d'échanges.

MLM : Vous faites mention d'une sorte de continuum, d'une sorte de réseau plus que frontière.

RG : A mon avis, on ne peut pas parler de frontière absolue. Il y en a bien une quelque part, mais une société humaine c'est toujours un certain nombre de frontières qui sont rituellement et légalement transgressées de temps à autre, sans ça on ne pourrait rien faire parce qu'à l'intérieur d'un groupe vraiment autonome, c'est-à-dire un groupe de proches, la famille directe, tout serait interdit, n'est-ce pas, par conséquent on échange avec l'autre. Mais alors ce groupe de subdivisions pour l'échange est opposé à un autre plus absolu, au-delà, avec lequel il n'y a plus d'échange.

MLM : Donc le problème pour vous n'est pas tellement d'abolir les frontières mais au contraire de les démultiplier pour qu'elles permettent finalement cet échange et cette fécondation ?

RG : Pas vraiment, parce que les frontières sont toujours sacrificielles, elles sont toujours liées aux interdits et aux rites. On peut dire que les interdits empêchent qu'on les traverse et les rites permettent de les traverser dans des circonstances exceptionnelles grâce à des victimes. Mais il est bien évident que ces systèmes sacrificiels s'opposent tous, si vous voulez, à l'idéal judaïque et surtout chrétien, qui serait celui d'un univers sans frontière, où les hommes ne seraient plus menacés par la rivalité mimétique.

Cet idéal là est en nous et on peut dire, malgré tout, que nos sociétés l'ont très mal réalisé puisqu'elles sont pleines de conflits, mais aujourd'hui nous sommes quand même dans un univers où les frontières sont de plus en plus faibles, de plus en plus abolies dans des quantités de domaines, le domaine des communications, le domaine de toutes les formes de transports, jusqu'à un certain point le domaine linguistique puisqu'on est en route vers une langue internationale pour la première fois dans l'histoire humaine.

MLM : Et cela vous paraît un acquis positif ?

RG : C'est un acquis positif. C'est ambigu bien sûr, comme le sont toujours toutes ces choses. C'est un acquis positif dans la mesure où les hommes sont capables de le vivre, où ils sont capables de vivre ces rapports sans rivalité, mais l'absence de frontière peut être aussi la guerre de tous contre tous dans la mesure où elle ne permet plus, si vous voulez, cette distinction qui sépare les hommes quand ils avaient envie de se battre et les unissait pour leur permettre d'échanger des choses. Tout le système rituel de l'existence, toute la culture traditionnelle est en question. Donc, je pense que nous vivons dans un univers à la fois meilleur et pire que tous les autres, qui est toujours en danger, qui est toujours au bord de formes de globalisation qu'il ne peut pas tolérer, parce qu'elles vont trop loin, mais qui, en même temps fonctionne, un peu comme ces systèmes de communication très compliqués qui fonctionnent parfaitement alors même qu'ils sont au bord extrême de l'anarchie la plus totale. Mais on ne peut pas faire de prédictions, parce qu'il y a une interpénétration d'une influence chrétienne avec des survivances mythiques extrêmement fortes qui font que l'analyse même des phénomènes de notre monde est toujours très délicate à mon avis, qu'on risque facilement d'interpréter dans un sens ce qui devrait l'être dans l'autre et vice versa.

MLM : Est-ce que, en fait, la frontière pourrait être comparée à un système sacrificiel ? Et pourriez-vous dire, finalement, de la frontière ce que vous dites du système sacrificiel, c'est-à-dire qu'il serait bien temps de nous en débarrasser mais que pourtant nous ne pouvons peut-être pas encore nous priver de toutes ces béquilles sacrificielles.

RG : La frontière fait partie du système sacrificiel. Le logos d'une culture déterminée, le logos grec, par exemple, est toujours situé quelque part, il est enraciné dans un lieu religieux, à partir d'un centre sacrificiel mais le logos chrétien lui, puisqu'il est expulsé par les hommes est à la fois partout et nulle part. Alors est-ce qu'on est obligé de garder cette frontière, oui et non, on ne peut peut-être pas donner de réponse catégorique. Il y a des frontières qui s'abolissent tout le temps sans problème, sans qu'on s'en aperçoive, il y en a d'autres qui suscitent des conflits terribles lorsqu'elles se détruisent. On pourrait dire que la Yougoslavie actuelle est un phénomène de ce type, n'est-ce pas ?

MLM : Ce sont des frontières sanglantes là.

RG : Ce sont des frontières sanglantes, oui. Mais il y a beaucoup d'autres types de frontières. Moi qui vis aux Etats-Unis, je pense par exemple que la constitution américaine prévoyait un fédéralisme extrêmement faible avec des états extrêmement forts, parce qu'ils avaient parfaitement conscience du besoin qu'un pays aussi grand avait de centres vraiment locaux. Il y avait un sens à ces frontières-là et en fait, aujourd'hui, les états perdent de

plus en plus d'importance, les Etats-Unis se globalisent de plus en plus vite. Cela présente des problèmes mais aussi des avantages. Il est très difficile d'avoir à ce propos un jugement catégorique.

MLM : Un autre problème que nous rencontrons, justement est celui de l'avenir de la culture. Allons-nous vers une globalisation de la culture ou vers une universalisation de la culture ?

RG : Je pense que lorsque vous dites globalisation, ça a un sens un peu négatif pour vous et qu'universalisation a un bon sens ?

MLM : Il me semble, oui, c'est du moins ce qui m'est apparu à la lecture de votre dernier ouvrage.

RG : La globalisation, en fait, elle est déjà là... Vous savez je pense que les cultures locales, les cultures nationales même ont perdu une bonne partie de leur fécondité. Alors évidemment on parle de l'industrialisation comme cause, etc., et c'est peut-être vrai. Certainement ce qui se passe aujourd'hui dans le domaine de la culture a quelque chose d'inquiétant, dans la mesure où certaines formes de cultures que nous sommes habitués à considérer comme la haute culture, certaines formes littéraires par exemple, donnent l'impression de disparaître. Mais aussi, peut-être sont-elles usées ces formes?... Je crois que nous avons vécu sur un certain humanisme qui héritait de valeurs religieuses qui restaient vivantes et en même temps de valeurs anti-religieuses, et il y avait un certain équilibre entre les deux, ou plutôt une espèce de trêve, de moratoire. Mais, en ce moment, la culture traditionnelle, l'humanisme qui domine l'Occident depuis le 18ème siècle est en train de s'effriter vraiment, n'est-ce pas, et par conséquent, désormais, des problèmes considérables vont se poser à nous. Moi, personnellement, je suis religieux, je pense que nous allons voir apparaître des formes renouvelées de christianisme qui resteront traditionnelles, beaucoup plus traditionnelles que les gens ne le pensent aujourd'hui, n'est-ce pas, mais qui aborderont les problèmes anthropologiques. Elles incarneront cette dimension anthropologique dont je parle, c'est-à-dire que nous en deviendrons de plus en plus conscients. Nous sommes de plus en plus conscients de certaines formes de violences culturelles, que nous refusons.

MLM : Mais est-ce qu'il n'y a pas sur le plan religieux, pourtant, le même phénomène que sur le plan culturel, une espèce de mondialisation un peu hétéroclite, en fait, est-ce qu'on ne va pas vers une sorte de new-age indifférencié qui serait du côté de la globalisation uniformisante et non pas de l'universalisation que nous recherchons. Un retour du religieux mais au sens dangereux et sacré, archaïque, du terme qui penche tour à tour du côté du paganisme ou du côté de l'intégrisme.

RG : Bien sûr, et surtout qui ne tient pas compte des vrais problèmes...

MLM : Est-ce que cela n'est pas redoutable ?

RG : Je crois que c'est redoutable, c'est tout à fait redoutable dans la mesure où, précisément, nous sommes dans un univers où la question des victimes se pose sans cesse mais on la pose en dehors du religieux, on la pose dans le politique, dans le social, dans les rapports entre ethnies différentes etc.. Aux Etats-Unis on a l'impression que le religieux c'est une espèce de sirop ou de sucrerie qui est extérieur à tout ça, on oublie qu'il est en rapport essentiel avec ces questions. On ignore le fait que cette question de la victime a été posée par le religieux et qu'elle vient essentiellement du christianisme. Par ailleurs, la question de la victime, aujourd'hui, fait l'objet de déviations redoutables, nous sommes confrontés à deux formes de totalitarisme qui sont deux prises de position par rapport au christianisme. Nous sommes confrontés au totalitarisme de type nazi, qui doit, à mon avis, pour être pensé pleinement, être pensé à partir de Nietzsche. Nietzsche a dit : "le christianisme c'est le mensonge dangereux d'un univers sans victime" et les nazis ont repris ça, au fond. Ils ont voulu montrer qu'on pouvait toujours faire des victimes, enterrer en quelque sorte le rêve judéo-chrétien sous des monceaux de victimes. Ce premier totalitarisme va peut-être réapparaître sous d'autres formes mais il me semble bien fini. Quant à l'autre totalitarisme il est beaucoup plus vivant aujourd'hui, c'est celui qui consiste à faire de la victime une force de pression...

MLM : Mais pour rester encore un instant sur le totalitarisme sacrificiel (celui qui revendique le droit de revenir au sacrifice) avant de parler du totalitarisme du victimaire (celui qui revendique au nom du droit des victimes), ne peut-on pas dire qu'il y a eu justement, dans le projet nazi, et vous le soulignez d'ailleurs dans Quand ces choses commenceront le besoin d'éradiquer le judéo-christianisme en commençant justement par le projet de l'extermination des Juifs ?

RG : Eradiquer le judéo-christianisme, oui, ce n'est pas une question de foi, là, mais c'est pour faire des victimes, c'est faire des boucs émissaires en le sachant, n'est-ce pas, c'est-à-dire rétablir le sacrificiel et montrer que loin d'être démodé, d'être devenu impossible, le principe qui consiste à faire des victimes est plus fort que jamais.

MLM : Mais est-ce que vous pensez que Nietzsche par exemple s'adressait véritablement au christianisme ou à une gnose qu'il prenait pour le christianisme, Claude Tresmontant dit que Nietzsche confondait la gnose cathare avec le véritable christianisme.

RG : Je crois que oui et non, parce que Nietzsche a dit des choses extrêmement profondes sur le fait que le christianisme cherchait à établir un monde sans victime et je crois qu'il a raison mais ce monde sans victime lui, il l'a vu comme une espèce d'humanitarisme plein de sensiblerie et il n'a pas perçu que le problème de la vérité

de l'homme est engagé dans cette affaire. Nietzsche n'a pas vu que le christianisme était du côté de la réalité puisque lui-même ne croyait pas du tout en l'existence de la vérité. Il a pris sciemment partie contre ce que d'une certaine façon (c'est le paradoxe et la grandeur de Nietzsche malgré tout) il comprenait mieux que personne : à savoir que le christianisme voulait un monde sans victime.

La bonne frontière, c'est la frontière entre l'amour et le ressentiment.

MLM : Donc, il avait anticipé, en quelque sorte, sur la dérive du lobby de la victime, celle qui donnera l'autre totalitarisme.

RG : Voilà c'est ça. En fait Nietzsche est le plus grand satiriste du monde actuel, voyez, il avait vu une dérive, il avait vu l'abus du principe victimaire qui donne l'autre totalitarisme et qui est une espèce de surenchère par rapport au christianisme. On se drape dans le victimaire, dans la victime et, on en fait ainsi, par là, souvent, un moyen nouveau de persécution. Les hommes sont pleins de ressources lorsqu'il s'agit de mal interpréter les vérités que le réel, la Révélation, met à leur disposition.

Nous vivons, aujourd'hui, dans un univers, où existent des puissants lobbies de la victime, où aujourd'hui on ne peut plus persécuter, où on ne peut plus exercer la violence que par l'intermédiaire d'un discours victimaire, d'une défense des victimes.

MLM : Le discours de la dénonciation de la violence devient violent lui-même c'est cela que vous dites ?

RG : Voilà. Le communisme par exemple, le soviétisme, prétendait ne parler qu'au nom des victimes, et faisait des victimes au nom des victimes, et l'échec du soviétisme est un échec de ce second totalitarisme qui n'a pas marqué sa fin du tout, je pense que lui va reparaître sous d'autres formes et qu'il est déjà en train de reparaître, qu'il reste bien vivant.

MLM : Ainsi que d'autres lobbies de la victime, le terrorisme n'en est-il pas un aussi ?

RG : Il parle toujours en langage victimaire, bien sûr.

MLM : Et il exerce la violence au nom de la défense de la victime.

RG : Au nom de la défense des victimes.

MLM : Je reviens à la littérature, il me semble qu'il y a actuellement dans la littérature une avancée lucide, justement dans la dénonciation et dans la découverte du mécanisme victimaire, on découvre que l'on peut faire des dégâts au nom de la dénonciation de la victime et au nom même du thème du bouc émissaire. L'oeuvre de Bernanos est déjà remarquable à ce niveau là, il critique une attitude doloriste dans un certain christianisme qui se drape dans le victimaire comme vous dites ; et parmi les modernes on retrouve ce thème mais traité de manière fantaisiste, ou même humoristique. Je pense à Daniel Pennac, dont l'oeuvre est très intéressante et dont nous pourrions reparler bientôt je crois...

RG : Oui très intéressante, en effet.

MLM : Ce romancier qui se réclame de votre influence, traite le thème du bouc émissaire de façon tout à fait nouvelle, satirique, et subtile : le personnage central de ses romans Malaussène est bouc-émissaire-professionnel il travaille pour des commerçants qui exploitent mieux leurs clients et doublent leur chiffre d'affaire grâce à la mascarade de la victime...La méditation sur cela le conduit loin... On voit, effectivement, qu'il y a toutes sortes de mécanismes d'oppression qui sont exercés au nom de la victime. La place de la victime semble être devenue enviable.

RG : C'est particulièrement net dans les universités américaines en ce moment où tout le langage est dominé par ça.

La place de la victime est enviable en effet, le gouvernement américain avec beaucoup de bonne volonté a pris des mesures en faveur des victimes qui posent des problèmes considérables mais elles sont forcément perçues comme des formes de discrimination à l'égard d'autres minorités qui n'en bénéficient pas ou des ex-majorités etc... mais la vie américaine est entièrement dominée par ce problème-là plus encore qu'en Europe à mon avis.

MLM : Et quel serait le critère, alors, d'une attitude plus juste par rapport à ces extrêmes qui peuvent toujours se renverser ?

RG : Le difficile, justement, c'est qu'il n'y a pas de critères.

MLM : Quelle serait la bonne frontière ?

RG : La bonne frontière, c'est la frontière entre l'amour et le ressentiment. Le ressentiment, le mot même de re-sentiment montre bien d'ailleurs la rivalité mimétique c'est-à-dire l'aller et le retour, la réciprocité mauvaise entre le modèle imitateur et l'imitateur modèle que nous sommes. Le ressentiment consiste à tout mettre sur le dos de cet autre, ce qui est justifié jusqu'à un certain point, puisqu'il est exactement semblable à ce que je suis, n'est-ce pas ? Quant à l'amour il n'y a pas de recette non plus n'est-ce pas, mais lorsqu'il est là, on le sait.

MLM : Oui, en fait, il me semble que votre oeuvre nous permet de méditer sur la frontière, dans le rapport entre l'un et l'autre on peut comprendre à la fois son intérêt et en même temps ses limites, (c'est le cas de le dire pour la frontière), elle nous permet aussi de la déplacer. Que pourriez-vous nous dire encore sur la frontière à la fois en général et dans votre expérience personnelle, dans son intérêt politique, linguistique et culturel ?

RG : Ecoutez, là vous me faites songer à mon expérience américaine, car la frontière en tant qu'elle se déplace, c'est une notion très américaine, le mot frontière au sens français, en anglais c'est border qui vient de bord, n'est-ce pas mais il y a un mot américain frontier qui a un sens très spécifique. la frontière c'est au XIX<sup>e</sup> siècle la région qui était en contact avec l'inexploré, c'est-à-dire la région où se faisait l'installation des pionniers, etc. donc le mot en anglais d'Amérique a un sens dynamique. Il veut dire la région frontalière dans la mesure où elle est en mouvement constant vers l'Ouest et c'est un peu comme la notion de marche dans l'empire carolingien, c'est-à-dire des régions qui étaient en contact avec l'ennemi. Mais aujourd'hui, au fond, tous les problèmes de l'Amérique pourraient se discuter à partir de la nostalgie de la frontière. Les Américains ont parfaitement conscience que leur pays est en train de se peupler à toute vitesse même s'il est moins peuplé et s'il n'y a plus de frontière aujourd'hui dans ce sens-là, donc on pourrait dire que les Américains sont toujours à la recherche de ce qu'ils appellent une nouvelle frontière, l'expression "nouvelle frontière" s'employait beaucoup à l'époque de Kennedy et on l'a énormément employée pour l'espace, pour l'aventure spatiale, on disait "space is the new frontier" autrement dit l'espace va fournir un domaine d'activités fécond, un domaine d'expansion toujours lié un peu à la violence, toujours un sens sacrificiel que l'espace américain proprement dit ne peut plus fournir, ou alors on parle des sciences nouvelles, on a beaucoup parlé du développement des ordinateurs, de Silicon Valley en Californie en particulier, en terme aussi de nouvelle frontière, mais en ce moment j'ai l'impression que l'expression est en train de se démoder parce qu'au fond, en réalité, il n'y a plus de nouvelle frontière.

On pourrait dire que tous les problèmes des Etats-Unis, consistent à arriver à s'adapter à une situation où l'être américain est en quelque sorte situé à l'intérieur de limites auxquelles ce peuple n'était pas habitué, voyez, et qu'il ressent comme une espèce de gêne et de malaise considérable, parce que la frontière c'était en quelque sorte une ouverture sur l'infini. Tandis que maintenant c'est en train d'acquiescer son sens de fermeture sur un espace clos. On pourrait dire que les Etats-Unis font tout pour éviter cela, ils conçoivent leur originalité en tant qu'Etat (en tant qu'entité spirituelle plutôt que peuple) comme la possibilité d'un développement infini qui aujourd'hui est en question, et qui est en question particulièrement dans les problèmes d'écologie. Or comment réconcilier un développement qui n'a pas de règles, qui est sans limite, qui permet toutes les initiatives individuelles avec la protection nécessaire d'un espace fini, d'une présence d'autrui qui est là constamment, qui est ressentie comme une gêne, dans le fond, n'est-ce pas? Il y a une prise de conscience du fait que l'Amérique a joui pendant deux siècles d'une situation tout à fait privilégiée et l'Amérique se demande si ses qualités propres pourront résister à cet enfermement qui la menace. Par conséquent c'est un problème très actuel et qui d'ailleurs oblige les gens à un type de réflexion très particulière. Précisément cela implique le renoncement et la notion de limite, de bordure qui sépare les choses devient un problème réel, un problème vécu dans la sensibilité populaire elle-même.

MLM : En fait la frontière, lorsqu'elle est diluée justement, perd son objet de désir. Que l'affrontement se resserre et il perd son objet de désir, on l'a vu tout à l'heure, qu'il se distende et il le perd aussi. Et si la frontière est transformée en réseaux très fins de subtilité, d'inversions qui se renversent toujours.?

RG : Une espèce d'enchevêtrement ...

MLM : Voilà, un maillage très fin d'altérités, de catégories, alors à ce moment-là l'objet ne risque-t-il pas lui-même d'être perdu ? Est-ce que finalement ce qui constitue l'objet lui-même, ce n'est pas la rivalité ou du moins l'émulation de ceux qui s'affrontent de part et d'autre d'une frontière, dans une bonne distance? Si on perd la frontière et l'affrontement, avec tout ce qu'ils impliquent d'intérêt, ne perd-on pas, du même fait, l'objet lui-même ?

RG : C'est fort possible n'est-ce pas, ou alors on renonce à certains objets pour en trouver de différents... mais justement, pour continuer sur le thème américain, les Américains pensent beaucoup à une chose qui existe en Europe depuis longtemps, qui est l'idée du Marché Commun, d'un Marché Commun qui serait américain, c'est-à-dire qui comprendrait le Canada, ce qui est déjà le cas. Le Canada excite l'imagination américaine dans la mesure où le Canada a encore une frontière au sens américain. Le Canada c'est le second pays du monde au point de vue de l'espace après la Russie et c'est un pays qui est peuplé, au fond, seulement sur la bordure Nord des Etats-Unis. Par conséquent on a tendance à voir la possibilité d'expansion de ce côté-là, mais je ne sais pas quelle forme elle va prendre parce qu'en même temps nous sommes dans un monde où on prend conscience de la limitation du matérialisme, du développement purement physique, matériel, la société de consommation qui s'essouffle. Et vous avez raison, parce que la société de consommation, au fond, c'était une sorte de désir. Après la deuxième guerre mondiale, certains grands objets de la société de consommation, lorsqu'on y on songe aujourd'hui on reste conscient du fait qu'ils étaient vraiment l'objet d'un désir: les machines à laver c'était quelque chose d'important, un lave-vaisselle, ce n'est plus rien, n'est-ce pas...? donc il y a bien une perte du désir. Je crois que le malaise actuel qui ne fait qu'un avec la globalisation aussi, d'une certaine façon, ne fait qu'un aussi avec le fait qu'à partir du moment où certains besoins quotidiens sont satisfaits et où on ne voit pas comment en créer de nouveaux, l'homme se trouve en disponibilité pour des activités dont il ne sait pas quelles formes elles vont prendre, en quelles directions elles vont s'orienter.



MLM : Mais est-ce qu'on ne peut pas dire que quand les interdits, les seuils, les frontières disparaissent, il y a une dissolution, une perte de l'objet du désir, et finalement un grand désarroi se fait jour, comment le remplacer, par quoi ?

RG : Et au fond, ce qu'on ne dit pas aujourd'hui, parce qu'on essaye de réinterpréter ça en termes politiques (et à partir de la guerre froide, de la grande opposition entre l'univers communiste et les démocraties occidentales) c'est qu'un vide s'est fait et que nous sommes dans ce vide, nous essayons de l'occuper par toutes sortes de moyens, nous ne savons pas du tout vers quoi nous allons. L'humanité manque de buts, c'est pourquoi l'humanisme, je veux revenir à ce thème, l'humanisme occidental sur lequel nous avons vécu, qui cherchait la sécurité, et le bien-être individuel, l'éducation etc..., on se demande s'il va réussir à occuper les esprits et les corps d'une population toujours plus à la recherche de ce qui pourrait l'intéresser..

MLM : Est-ce qu'on ne pourrait pas dire, actuellement, que la véritable frontière qui permet aux rivaux de s'affronter est une frontière pour l'enjeu de l'intérêt pour sa propre culture? Est-ce que finalement la frontière linguistique et culturelle, à ce niveau-là ne serait pas quelque chose de déterminant? La rivalité pour cet objet de désir-là : l'influence.

RG : Je me demande si certaines choses ne sont pas déjà jouées, mais en fait je n'en sais rien. Quel est l'avenir de l'Europe ? Je pense que pour l'Europe ce qui est grave c'est qu'il y a eu, du moins on a l'impression, qu'il y a eu, l'interruption de l'effort européen. Moi je crois que les gens qui se méfient des tendances bureaucratiques, administratives, ce côté monstre froid qu'aurait l'Europe, ont de très bonnes raisons de se soucier, mais en même temps le ralentissement du progrès de la démarche européenne aussi est une perte de but qui est très frappante dans ce monde, ce qui fait que les gens s'interrogent. Il n'y a plus de projet commun, n'est-ce pas et on est à la recherche d'un projet.

MLM : nous demandons comme Salomé, dans le texte évangélique que vous avez lumineusement analysé : "que dois-je désirer ?" Mais qui pourra nous répondre ?

RG : Je crois qu'il y a de grandes choses chez Freud, mais Freud malgré tout c'est l'homme tourné vers le passé dans la mesure où il croit toujours que les hommes savent désirer qu' ils ont un objet de désir qui est inscrit chez eux, dans leur biologie même. Et à mon avis c'est pas vrai, l'homme est essentiellement l'être qui, une fois que ses besoins principaux sont satisfaits, ne sait pas que désirer et demande à l'autre quoi désirer. Et alors aujourd'hui les autres qui nous diraient quoi désirer ne sont plus là. On le voit dans le tourisme. Le tourisme est un phénomène extraordinaire parce que d'une certaine façon il abolit les frontières, ce qu'on cherche dans le tourisme c'est une altérité qui ne nous ressemblerait pas et cette altérité là n'existe plus que dans les agences, dans les affiches des agences touristiques. En réalité les hommes retrouvent partout la même chose exactement et ils ne voyagent que pour capitaliser les kilomètres et montrer à leurs rivaux qu'ils ont plus voyagé qu'eux mais en même temps, si vous voulez, les résultats sont nuls. De toute façon les hommes voyagent toujours vers les hauts lieux. Je dirais que le tourisme est une dégénérescence du pèlerinage ancien, parce que c'est toujours vers des lieux religieux, de grandes réalisations religieuses ou de grandes réalisations humanistes, mais d'un humanisme qui reste lié au religieux (la Tour Eiffel c'est encore ça !). A partir du moment où il n'y a plus de religieux du tout et où les hommes ont tous la même chose, où leurs désirs sont satisfaits de la même manière, (et c'est le rôle de l'industrie que de dire aux hommes vous désirez tous la même chose, eh bien on va vous le donner) mais une fois qu'on nous l'a donné, nous ne savons plus que faire alors nous visitons les monuments du passé. C'est-à-dire que nous recherchons à nous ressourcer, d'une certaine manière, nous recherchons l'origine, l'origine du désir à une époque où il existait encore et nous ne le trouvons pas.

MLM : Est-ce que l'on ne pourrait pas dire qu'il y a deux forces qui opèrent finalement ? Une force qui va vers une plus grande hégémonisation, capitalisation des différences, de telle façon que finalement elles vont toujours vers une plus grande ressemblance, globalisation, uniformisation : quelque chose qui serait peut-être le modèle hégélien de l'Esprit.

Et puis une autre force qui opère dans l'histoire et qui elle, serait par contre une force d'universalisation mais qui réinstalle toujours de la différence et là ce serait peut-être l'Esprit dans le sens chrétien ?

RG : Je pense que oui, mais nous vivons une époque où cet Esprit, s'il est toujours actif (ça j'en suis persuadé) est peu visible dans le monde que nous contemplons qui est aux mains de l'industrie du même, de la série.

MLM : Ne pourrait-on pas, par là, vous ramener au texte biblique et à ces deux épisodes significatifs, l'un dans l'Ancien testament, l'autre dans le Nouveau testament qui semblent se répondre comme en écho : Babel d'un côté et Pentecôte de l'autre ?

RG : Babel, oui, ce sont les hommes qui veulent rivaliser avec Dieu et qui, en fait, veulent s'unir d'une certaine manière uniforme et se retrouvent dans des différences tout à fait inattendues qui ne sont pas celles qu'ils désiraient et qui les empêchent en fin de compte de communiquer. Alors évidemment ça a un rapport, oui, avec ce qui se passe parmi nous mais en même temps, d'un autre côté, nous vivons l'inverse de ça et le fait que nous vivons l'inverse de ça est certainement lié au rôle de l'Esprit. Mais dans un mélange inextricable qui fait que nous ne sommes pas capables de dire quels sont les aspects vraiment positifs. Et pourtant je suis sûr que ces aspects existent. L'unification du monde est une bonne chose mais ce qui me frappe c'est que les intellectuels modernes,

d'une certaine manière, ne veulent pas voir ce qui se passe. Je pense, par exemple, à l'expression multiculturalisme qui s'emploie beaucoup aux Etats-Unis, elle est souvent liée à la crainte de la disparition de toute culture indépendante.

Or je crois que cette analyse est fautive, si ce qui nous investit en ce moment en Europe est perçu comme une américanisation, c'est parce que les phénomènes qu'on vit, ici, négativement on peut les rejeter sur l'Amérique, mais ils existent aussi en Amérique, et ils sont vécus de la même manière, mais là on ne peut les rejeter sur aucun autre pays, vous voyez ce que je veux dire ? On a donc davantage conscience du fait que c'est lié à des formes de vie moderne que nous ne parvenons pas à maîtriser en ce moment parce qu'on n'a pas de bouc émissaire de rechange.